

321 Tertio. Quomodo sciet conscientia, quando opus inclinante illo habitu dilectionis
(200) factum sit, ut statuere possit, quod de condigno mereatur gratiam? Sed haec ipsa
distinctio tantum ad eludendas scripturas conficta est, quod alias de congruo, alias
de condigno mereantur homines, quia, ut supra diximus¹, intentio operantis non
distinguit genera meritorum, sed hypocritae securi sentiunt simpliciter opera sua
esse digna, ut propterea iusti reputentur. Econtra territae conscientiae de omnibus
operibus dubitant, ideo subinde alia quaerunt. Hoc est enim de congruo mereri,
dubitare et sine fide operari, donec desperatio incidit. In summa, plena errorum et
periculorum sunt omnia, quae in hac re tradunt adversarii.

- 322 Quarto. Tota ecclesia confitetur, quod vita aeterna per misericordiam contingat. 10
M 142 (201) Sic enim inquit Augustinus de gratia et libero arbitrio, cum quidem loquitur de
operibus sanctorum post iustificationem factis: Non meritis nostris Deus nos ad
aeternam vitam, sed pro sua miseratione perducit¹. Et lib. 9. confess.: Vae hominum
vitae quantumcunque laudabili, si remota misericordia iudicetur². Et Cyprianus in
enarratione orationis dominicae: Ne quis sibi quasi innocens placeat et se extollendo 15
plus pereat, instruitur et docetur peccare quotidie, dum quotidie pro peccatis iubetur
323 orare⁴. Sed res nota est et habet plurima et clarissima testimonia in scriptura et
(202) ecclesiasticis patribus, qui uno ore omnes praedicant nos, etiamsi habeamus bona
324 opera, tamen in illis bonis operibus misericordia indigere. Hanc misericordiam
(203) intuens fides erigit et consolatur nos. Quare adversarii male docent, cum ita efferunt 20
merita, ut nihil addant de hac fide apprehendente misericordiam. Sicut enim supra
diximus promissionem et fidem correlativa esse, nec apprehendi promissionem nisi
fide, ita hic dicimus promissam misericordiam correlative requirere fidem, nec posse
apprehendi nisi fide. Iure igitur reprehendimus doctrinam de merito condigni, cum
nihil de fide iustificante tradat et obscuret gloriam et officium mediatoris Christi. 25
325 Neque nos quidquam hac in re novi docere existimandi sumus, cum patres in ec-
(204) clesia hanc sententiam tam clare tradiderint, quod misericordia indigeamus etiam in
bonis operibus.
- Ps. 143, 2. 326 Et scriptura idem saepe inculcat. In Psalmo: Non intres in iudicium cum servo
(205) tuo, quia non iustificabitur in conspectu tuo omnis vivens. Hic simpliciter detrahit 30
omnibus etiam sanctis et servis Dei gloriam iustitiae, si non ignoscat Deus, sed
iudicet et arguat corda eorum. Nam quod alibi gloriatur David de sua iustitia, lo-
quitur de causa sua adversus persecutores verbi Dei, non loquitur de personali mun-
Ps. 7, 9. ditie, et rogat causam et gloriam Dei defendi, ut Psalmo 7.: Iudica me, Domine,
secundum iustitiam meam et secundum innocentiam meam super me. Rursus Psal- 35
mo 130. ait neminem posse sustinere iudicium Dei, si observet peccata nostra: Si
Ps. 180, 3. iniquitates observaveris, Domine, Domine, quis sustinebit? Et Iob 9: Verebar omnia
Hiob 9, 28. 327 opera mea. Item: Si lotus fuero quasi aquis nivis, et fulserint velut mundissimae ma-
Hiob 9, 30. (206) nus meae, tamen sordibus intinges me. Et Proverb. 20.: Quis potest dicere, mundum
Spr. Sal. 20, 9. est cor meum, purus sum a peccato? Et 1. Ioh. 1.: Si dixerimus, quod peccatum non 40
1. Joh. 1, 8. 328 habemus, ipsi nos seducimus, et veritas in nobis non est etc. Et in oratione dominica
Matth. (207) sancti petunt remissionem peccatorum. Habent igitur et sancti peccata. In Numeris
6, 12. 329 (208) cap. 14.: Et innocens non erit innocens. Et Deut. 4.: Deus tuus ignis consumens est.
Num. 14, 18. Et Zacharias ait: Sileat a facie Domini omnis caro. Et Esaias: Omnis caro foenum
Deut. 4, 24. et omnis gloria eius quasi flos agri, exsiccatum est foenum, et cecidit flos, quia spiri- 45
Sach. 2, 13. tus Domini sufflavit in eo, id est, caro et iustitia carnis non potest sustinere iudicium
Jes. 4, 6. Dei. Et Ionas ait cap. 2.: Frustra observant vana, qui misericordiam relinquunt, id
Jon. 2, 9. 330 est, omnis fiducia est inanis, praeter fiduciam misericordiae, misericordia servat
(209) nos, propria merita, proprii conatus non servant nos. Ideo et Daniel orat cap. 9.:
Dan. 331 (210) Neque enim in iustificationibus nostris prosternimus preces coram te, sed in mi- 50
9, 18 f. serationibus tuis multis. Exaudi, Domine, placare, Domine, attende et fac ne mo-
reris propter temet ipsum, Deus meus, quia nomen tuum invocatum est super civi-
tatem et super populum tuum. Sic docet nos Daniel apprehendere misericordiam in
orando, hoc est, confidere misericordia Dei, non confidere nostris meritis coram
332 Deo. Et miramur, quid agant in precatione adversarii, si tamen homines profani 55
(211)

¹) S. 163²⁶ ff. Vgl. auch 189¹². 217³². ²) De gratia et lib. arb. 9, 21. MSL 44, 893.
³) Confess. IX, 13: Vae etiam laudabili vitae hominum, si remota misericordia discutiam
eam. MSL 32, 778. CSEL 33, 223, 23. ⁴) De orat. dom. 22. MSL 4, 552 B. CSEL III, 1.
S. 283, 18.

unquam aliquid a Deo petunt. Si commemorant se dignos esse, quia dilectionem et bona opera habeant, et reposcunt gratiam tanquam debitam, perinde orant ut pharisaeus apud Lucam cap. 18. qui ait: Non sum sicut ceteri homines. Talis oratio, Luk. 18, 11. quae nititur propria iustitia, non misericordia Dei¹, iniuria afficit Christum, qui cum sit pontifex noster, interpellat pro nobis. Sic igitur nititur oratio misericordia (212) 333 Dei, quando credimus nos propter Christum pontificem exaudiri, sicut ipse¹ ait: W 136 Quidquid petieritis patrem in nomine meo, dabit vobis. In nomine meo, inquit, quia Joh. 14, 13. sine hoc pontifice non possumus accedere ad patrem.

Hie wollen aber alle Verständigen sehen, was aus der Widersacher Lehre folgen wolt. Denn so wir halten werden, daß Christus allein uns primam gratiam, das ist, die erste Gnade verdienet hättet (wie sie es nennen), und wir hernach durch unsere Werke erst das ewige Leben müßten verdienen, so werden die Herzen oder Gewissen weder an der Todesstunde, noch sonst nimmermehr zufrieden werden, werden nimmermehr bauen können auf gewissen Grund, werden nimmer gewiß, ob uns Gott gnädig wäre. Also führete ihre Lehre die Gewissen ohne Unterlaß auf eitel Herzleid und endlich auf Verzweiflung. Denn Gottes Gesetz ist nicht ein Scherz, das klagt die Gewissen an außer Christo ohne Unterlaß, wie Paulus sagt: Das Gesetz richtet Zorn an. Also denn, wenn die Gewissen Gottes Röm. 4, 15. Urteil fühlen und haben kein gewissen Trost, fallen sie dahin in Verzweiflung.

Paulus sagt: „Alles, was nicht aus dem Glauben ist, das ist Sünde.“ Diejenigen aber M 143 können nichts aus Glauben tun, die denn sollen ein gnädigen Gott erst bekommen, wenn Röm. 14, 23. sie mit ihren Werken das Gesetz erfüllet haben. Denn sie werden allzeit wancken und zweifeln, ob sie Werk genug getan haben, ob dem Gesetz genug geschehen sei. Ja sie werden stark fühlen und empfinden, daß sie noch dem Gesetz schuldig sein, darum werden sie nimmermehr bei sich gewiß halten, daß sie ein gnädigen Gott haben, oder daß ihr Gebet erhöret werde. Derhalben können sie Gott nimmer recht lieben, auch nichts Gutes sich zu Gott versehen, oder Gott recht dienen. Denn was sind doch solche Herzen und Gewissen anders, denn die Helle selbst; so nichts anders in solchen Herzen ist, denn eitel Zweifeln, eitel Verzagen, eitel Murren, Verdriß und Haß wider Gott. Und in dem Haß rufen sie doch gleichwohl Gott heuchlich an, wie der gottlos König Saul tat.

Hie können wir uns berufen auf alle christliche Gewissen, und alle diejenigen, die Anfechtungen versucht haben. Die müssen bekennen und sagen, daß solch groß Ungewißheit, solch Unruhe, solch Qual und Angst, solch schrecklich Zagen und Verzweiflung aus solcher Lehre der Widersacher folget, da sie lehren oder wähnen, daß wir durch unser Werk oder Erfüllung des Gesetzes, so wir tun, für Gott gerecht werden, und weisen uns den Holzweg, zu vertrauen nicht auf die reichen, seligen Zusage der Gnade, welche uns durch den Mittler Christum werden angeboten, sondern auf unsere elende Werke.

Darum bleibt dieser Beschluß wie eine Mauer, ja wie ein Fels fest stehen, daß wir, ob wir schon angefangen haben das Gesetz zu tun, dennoch nicht um solcher Werk willen, sondern um Christus willen durch Glauben Gott angenehm sind und mit Gott Frieden haben, und ist uns Gott für dieselbige Werk nicht schuldig das ewig Leben; sondern gleichwie uns Vergebung der Sünde und Gerechtigkeit um Christus willen, nicht um unser Werke oder des Gesetzes willen, wird zugerechnet, also wird uns auch nicht um unser Werke willen noch um des Gesetzes willen, sondern um Christus willen samt der Gerechtigkeit ewig Leben angeboten, wie denn Christus sagt: „Das ist der Wille des Vaters, der mich gesandt hat, daß ein jeglicher, der den Sohn siehet und gläubet an ihnen, habe das ewige Leben.“ Item: „Der da gläubet in den Sohn, hat das ewige Leben.“ Joh. 6, 40. Joh. 6, 47.

Nu hie sind wohl die Widersacher zu fragen, was sie doch den armen Gewissen an der Todesstunde vor Rat geben? ob sie die Gewissen vertrösten, daß sie sollen wohl fahren, selig werden, ein gnädigen Gott haben um ihres eigen Verdienst willen, oder aus Gottes Gnade und Barmherzigkeit um Christus willen? Denn S. Peter, S. Paul und dergleichen Heiligen können nicht rühmen, daß ihnen Gott für ihre Marter¹ das ewige Leben schuldig sei, haben auch nicht auf ihre Werk vertrauet, sondern auf Barmherzigkeit, in Christo verheißen. W 137

¹) Talis bis Dei] Qui sic petit gratiam, nec nititur misericordia Dei. Conc.

primam
gratiam

11 NB

} Tragi

Und es wäre auch nicht möglich, daß ein Heilige, wie groß und hohe er ist, wider das Anlagens göttliches Gesetzes, wider die große Macht des Teufels, wider das Schrecken des Todes und endlich wider Verzweiflung und Angst der Helle sollt bleiben oder bestehen können, wenn er nicht die göttliche Zusage, das Evangelium, wie ein Baum oder Zweig ergriffe in der großen Flut, in dem starken, gewaltigen Strome, unter den Wellen und Bulgen der Todangst, wenn er nicht durch den Glauben sich an das Wort, welches Gnade verkündiget, hielte, und also ohne alle Werke, ohne Gesetz, lauter aus Gnaden, das ewige Leben erlanget. Denn diese Lehre allein erhält die christlichen Gewissen in Anfechtungen und Todesängsten, von welchen die Widersacher nichts wissen und reden davon, wie der Blinde von der Farbe.

Hie werden sie aber sagen: So wir durch lauter Barmherzigkeit sollen selig werden, was ist denn für ein Unterschied unter denen, die da selig werden, und die da nicht selig werden? Gilt kein Verdienst, so ist kein Unterscheid unter Bösen und Guten und folget, daß sie zugleich selig werden. Das Argument hat die Scholaster bewegt, daß sie haben erfunden das *meritum condigni*; denn es muß ein Unterscheid unter denen sein, die da selig werden und die verdammt werden. *meritum condigni*

Röm 8, 30. Für das erst aber sagen wir, daß das ewige Leben gehört denen, die Gott gerecht schätzet, und wenn sie sind gerecht geschätzet, sind sie damit Gottes Kinder und Christi Miterben worden, wie Paulus zu den Römern am 8. sagt: „Welche er hat gerecht gemacht, die hat er auch herrlich gemacht.“ Darum wird niemand selig, denn allein die da gläuben dem Evangelio. Wie aber unsere Versöhnung gegen Gott ungewiß, wenn sie sollt auf unsern Werken stehen und nicht auf Gottes gnädiger Verheißung, welche nicht fehlen kann, also auch wäre alles ungewiß, was wir durch die Hoffnung warten, wenn sie sollte gebauet sein auf unsern Verdienst und Werke. Denn Gottes Gesetz klaget das Gewissen an ohne Unterlaß, und fühlen im Herzen nicht anders, denn diese Stimme aus den Wolken und Feuerflammen, Deuter. am 5.: „Ich bin der Herr dein Gott, das sollt du tun, das bist du schuldig, das will ich haben etc.“ Und kein Gewissen kann Ruhe haben ein Augenblick, wenn das Gesetz und Moses im Herzen dränget, ehe es Christum ergreift durch den Glauben. Es kann auch nicht recht hoffen das ewige Leben, es sei denn erst zu Ruhen. Denn ein Gewissen, das da zweifelt, das fleuht vor Gott und verzweifelt, das kann nicht hoffen. Nu muß aber die Hoffnung des ewigen Lebens gewiß sein. Damit sie nu nicht wankt, sondern gewiß sei, so müssen wir gläuben, daß wir das ewige Leben haben nicht durch unsere Werke oder Verdienst, sondern aus lauter Gnaden durch den Glauben an Christum.

Joh. 3, 17. In Welthändeln und in den weltlichen Gerichtsstühlen, da ist zweierlei Gnade und Recht. Recht ist durch die Gesetze und Urteil gewiß, Gnade ist ungewiß. Hie für Gott ist ein ander Ding: denn die Gnade und Barmherzigkeit ist durch ein gewiß Wort zugesagt, und das Evangelium ist das Wort, das uns gebiet zu gläuben, daß uns Gott gnädig sei und selig machen wolle um Christus willen, wie der Text laut: „Gott hat seinen Sohn nicht in die Welt geschickt, daß er die Welt richte, sondern daß die Welt selig werde durch ihnen. Wer in ihnen gläubet, der wird nicht gerichtet.“

So oft als man nu redet von Barmherzigkeit, so ist also zu verstehen, daß Glaube gefordert wird, und derselbig Glaube, der macht das Unterschied unter denen, die selig werden, und unter denen, die verdammt werden, unter Würdigen und Unwürdigen. Denn das ewige Leben ist niemandes zugesagt, denn den Versöhneten in Christo. Der Glaub aber versühnet und macht uns gerecht für Gott, wenn und zu welcher Zeit wir die Zusage durch den Glauben ergreifen. Und das ganze Leben durch sollen wir Gott bitten und uns fleißigen, daß wir den Glauben bekommen und in dem Glauben zunehmen. Denn, wie oben gesagt ist, der Glaub ist, wo Buße ist, und ist nicht in den, die nach dem Fleisch wandeln. Derselbig Glaub soll auch durch allerlei Anfechtungen das ganze Leben durch wachsen und zunehmen. Und welche den Glauben erlangen, die werden neu geboren, daß sie auch neu Leben führen, gute Werk tun.

1. These W 138 Wie wir nu sagen, daß die rechte Buße soll das ganze Leben durch wahren, also sagen wir auch, daß die guten Werk und Früchte des Glaubens das ganz Leben durch geschehen sollen; wiewohl unser Werke nimmermehr so teuer werden, daß sie sollten dem Schatz

Christi gleich sein oder das ewig Leben verdienen, wie auch Christus sagt: „Wenn ihr alles getan habt, so sprecht: wir sein unnütze Knechte.“ Und S. Bernhardus sagt recht: „Es ist not, und du mußt erst glauben, daß du Vergebung der Sunde nicht haben kannst, denn allein durch Gottes Gnade, und darnach, daß du auch sonst hernach kein gut Werk haben und tun kannst, wenn Gott dir nicht gibt, endlich, daß du das ewige Leben mit keinen Werken verdienen kannst, wenn dir dasselbig auch nicht ohne Verdienst geben wird.“ Und bald hernach: „Niemandes wolle sich selbst verführen; denn wenn du wirst recht die Sache bedenken, so wirst du ohne Zweifel finden, daß du mit zehen tausend nicht kannst entgegen kommen dem, der dir mit zweuzig tausend begegnet 2c.“¹ Das sind je starke Sprüche S. Bernhards; sie möchten doch demselben glauben, ob sie uns nicht glauben wollten.

Darum, damit die Herzen ein rechten gewissen Trost und Hoffnung haben mügen, so weisen wir sie, wie Paulus tut, auf die göttliche Zusage der Gnaden in Christo und lehren, daß man müsse glauben, daß Gott nicht um unserer Werke, nicht um Erfüllung des Gesetzes, uns das ewige Leben gibt, sondern um Christus willen, wie Johannes der Apostel in seiner Epistel spricht: „Wer den Sohn hat, der hat das Leben; wer den Sohn nicht hat, der hat nicht das Leben.“ 1. Joh. 1.

Huc pertinet et sententia Christi Luc. cap. 17: Cum feceritis omnia, quae praecepta sunt vobis, dicite: servi inutiles sumus. Haec verba clare dicunt, quod Deus salvat per misericordiam et propter suam promissionem, non quod debeat propter dignitatem operum nostrorum. Sed adversarii mirifice ludunt hic in verbis Christi². Primum faciunt ἀντιστρέφον³ et in nos retorquent. Multo magis, inquit, dici posse: Si credideritis omnia, dicite, servi inutiles sumus. Deinde addunt opera inutilia esse Deo, nobis vero non esse inutilia. Videte, quam delectet adversarios puerile studium sophistices. Et quamquam hae ineptiae indignae sint, quae refutentur, tamen paucis respondemus. Ἀντιστρέφον est vitiosum. Primum enim decipiuntur adversarii in vocabulo fidei, quod si significaret nobis notitiam illam historiae, quae etiam in impiis et diabolis est, recte ratiocinantur adversarii fidem inutilem esse, cum dicunt: Cum credideritis omnia, dicite, servi inutiles sumus. Sed nos non de notitia historiae, sed de fiducia promissionis et misericordiae Dei loquimur. Et haec fiducia promissionis fatetur nos esse servos inutiles, imo haec confessio, quod opera nostra sint indigna, est ipsa vox fidei, sicut apparet in hoc exemplo

Hie haben die Widersacher ihre große Kunst trefflich bewiesen und den Spruch Christi verkehrt: Wenn ihr alles getan habt, so sprecht: wir sind unnütze Knechte. Ziehen ihn von Werken auf Glauben, sagen, vielmehr, wenn wir alles glauben, sind wir unnütze Knechte. Das sind je schändliche Sophisten, die die tröstliche Lehre vom Glauben so gar verkehren. Sagt, ihr Esel, wenn einer da liegt am Tode und fühlet, daß er kein Werk hat, das für Gottes Gericht genug sei, und kann auf kein Werk vertrauen, was wollt ihr demselben raten? Wollt ihr ihm auch sagen, wenn du schon gläube, so bist du doch ein unnützer Knecht, und hilfst dich nicht? Da müsse das arm Gewissen in Ver zweiflung fallen, wenn es nicht weiß, daß das Evangelium den Glauben eben darum fordert, dieweil wir untüchtige Knechte sind, und nicht Verdienst haben. Darum soll man sich hüten für den Sophisten, so die Worte Christi also lästerlich verkehren. Denn es folget nicht: die Werke helfen nicht, darum hilfst der Glaube auch nicht. Wir müssen den groben Eseln ein grob Exempel geben. Es folget nicht: der Heller hilfst nicht, darum hilfst der Guld auch nicht. Also wie der Guld viel höher und stärker ist denn der Heller, soll man verstehen, daß Glauben viel höher und stärker ist denn Werk. Nicht, daß Glauben helfe um seiner Würdigkeit willen,

¹) Sermo in annunt. b. Mariae 1. 2. MSL 183, 383.

²) Si factores inutiles dici debent,

quanto magis his, qui solum credunt, dicere convenit: Si credideritis omnia dicite: servi inutiles sumus. Non ergo haec vox Christi extollit fidem sine operibus, sed docet, quod opera nostra nihil utilitatis Deo afferunt, quod operibus nostris nemo potest inflari quod opera nostra comparata divinis praemiis nulla sunt et nihil. Conf. CR 27, 101. Aus dem ausführlicheren Entwurf: Nihil enim utilitatis Deo afferunt opera nostra, sed nobis; utilia nobis sunt opera. fider S. 31, 11. ³) Analogia, mutua collatio. Melanchthon, Erotemata dialectices CR 13, 547.

Dan. 9, 18. Danielis, quod paulo ante citavimus:

Non in iustificationibus nostris proster-

338 nimus preces etc. Fides enim salvat,

(217) quia apprehendit misericordiam seu pro-

w 139 missionem gratiae, etiamsi nostra opera

sint indigna. Et in hanc sententiam nihil

laedit nos *ἀντιστρέφον*: Cum credideritis

omnia, dicite, servi inutiles sumus, vide-

licet, quod opera nostra sint indigna;

hoc enim cum tota ¹ ecclesia docemus,

339 quod per misericordiam salvemur. Sed si

(218) ex simili ratiocinari volunt: cum feceris

omnia, noli confidere operibus tuis, ita

cum credideris omnia, noli confidere

promissione divina: haec non cohaerent.

Sunt enim dissimillima. Dissimiles cau-

sae, dissimilia obiecta fiduciae sunt in

priore propositione et in posteriore.

Fiducia in priore est fiducia nostrorum

operum. Fiducia in posteriore est fiducia

promissionis divinae. Christus autem damnat fiduciam nostrorum operum, non dam-

nat fiduciam promissionis suae. Non vult nos de gratia et misericordia Dei desperare,

arguit opera nostra tamquam indigna, non arguit promissionem, quae gratis offert

340 (219) misericordiam. Et praeclare hic inquit Ambrosius: Agnoscenda est gratia, sed non

341 (220) ignoranda natura¹. Promissioni gratiae confidendum est, non naturae nostrae. Sed 25

adversarii suo more faciunt, contra fidei doctrinam detorquent sententias pro fide

342 traditas. Verum haec spinosa reiiciamus ad scholas. Illa cavillatio plane puerilis est,

(221) cum interpretantur servos inutiles, quia opera Deo sint inutilia, nobis vero sint

utilia. At Christus de ea utilitate loquitur, quae constituit nobis Deum debitorem

gratiae. Quamquam alienum est hoc loco disputare de utili aut inutili. Nam servi 30

343 inutiles significant insufficientes, quia nemo tantum timet, tantum diligit Deum, tan-

(222) tum credit Deo, quantum oportuit. Sed missas faciamus has frigidas cavillationes

adversariorum, de quibus quid iudicaturi sint homines, si quando proferentur in

lucem, facile possunt existimare viri prudentes. In verbis maxime planis et per-

improbari. 35

sondern darum, daß er auf Gottes Ver-
heißung und Barmherzigkeit vertrauet.
Glaub ist stark, nicht um seiner Würdigkeit
willen, sondern von wegen der göttlichen
Verheißung. Und darum verbeut Christus 5
hie vertrauen auf eigene Werk; ¹ denn sie
können nicht helfen. Dagegen verbeut er
nicht vertrauen auf Gottes Verheißung. Ja
er fordert dasselbig Vertrauen auf Gottes
Verheißung eben darum, dieweil wir un- 10
tüchtige Knechte sind und die Werke nicht
helfen können. Verhalben ziehen die Bös-
wichte die Wort Christi unrecht von Ver-
trauen eigener Würdigkeit auf Vertrauen
göttlicher Zusage. Damit ist ihre Sophisterei 15
klar verlegt und aufgelöset. Der Herr Chri-
stus wolle die Sophisten, so sein heiliges
Wort also zerreißen, bald zu Schanden
machen. Amen.